

التعدي بالنسيان فيقتضى أن يراجع الإنسان سلوكه ، لماذا ؟ لأن العاقبة مريرة .

وقوله تعالى : « ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً فسوف نصليه ناراً » والفعل إذا أسند لفاعله أخذ قوته من فاعله . فعندما يقول لك أحد : إن عملت هذه فابني الصغير سيصنعك صنعة ، وهو قول يختلف عن التهديد بأن يضربك شاب قوى ، لماذا ؟ لأن قوة الحدث تأخذها من فاعل الحدث ، من الذى يُضِلُّ المعتدى النار ؟ إنه الله ، وسبحانه سيجعله يصطلى بها .

ويقول الحق : « وكان ذلك على الله يسيراً » لأن فعل الله ليس عن معالجة بل يتخذ فوراً . ونعلم أن فعل المعالجة هو كل فعل يحتاج لوقت ، فهناك عمل يحتاج لساعة وكل دقيقة من هذه الساعة تأخذ جزئية من العمل ، وعندما تقسم العمل لستين جزئية ، ينتهى العمل فى ساعة ، وإن كان العمل ينتهى فى عشرة أيام تقول له : أسقط أوقات الراحة وعدم مزاوله العمل ، وقسم العمل على الباقى من الوقت . هذا هو ما يسمى علاجاً ؛ لأن ذلك من عمل الإنسان ، لكن عمل الله يختلف ، فالحق يقول للشيء : « كن فيكون » إذن فكل فعل على الله يسير مادامت المسألة : « كن فيكون » قال سبحانه :

﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْشُرُ إِلَّا كَإِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾

(من الآية ٢٨ سورة لقمان)

وسبحانه يوضح : أنا لا أوجد كل واحد مثلياً خلقت آدم وأشكله وأخلقه ثم أبعثه ، لا ، بل كل الخلق كنفس واحدة .
ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ إِن يَجْتَبِئُوا كِبَارَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ تُكْفِرْ
عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا

كَرِيمًا ﴿٣١﴾

هذه الآية هي إحدى ثمان آيات قال عنها ابن عباس - رضي الله عنه - : في هذه السورة - سورة النساء - ثمان آيات خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس أو غربت ، قلنا : إن هذه الآيات تبدأ بقوله سبحانه : « يريد الله ليبين لكم » ، « والله يريد أن يتوب عليكم » ، « يريد الله أن يخفف عنكم » ، ثم جاءت : « إن تحببوا كبار ما تنهون عنه » . و « الاجتناب » ليس معناه عدم مزاولة الحدث أو الفعل ، ولكن عدم الاقتراب من مظان الحدث أو الفعل حتى يسد المؤمن على نفسه غايلة شهوة المعصية له وتصوره لها وتراثيها له .

هذه الآيات الكريمات كانت خيراً لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس أو غربت ، لأنها تحمي من حق الاختيار الذي وجد في الإنسان حين لا يلتزم بمنهج الله ، ولو أن الإنسان كان مسيراً ومكراً على الفعل لارتاح من هذا الاختيار . وتعب الإنسان جاء من ناحية أن اغتر بميزته على سائر خلق الله ، والميزة التي ميز الله بها الإنسان هي العقل الذي يختار به بين البديلات . بينما سائر الأجناس كلها رضىت من الله أن تكون مسخرة مقهورة على ما جعلها له بدون اختيار . ونعرف أن الحق قال :

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (٧٧)

(سورة الاحزاب)

فالإنسان قد ظلم نفسه ، لأنه لرجح نفسه عند اختيار الشهوة أو اختيار مرادات منهج الله ، بينما المقهورون أو المسخرون ليست عندهم هذه المسألة . وكل كائن منهم يقوم بعمله ألياً وارتاح من حق الاختيار . فهذه الآيات طمأنات الإنسان على أنه إن حق اختياره في شيء فإله يريد أن يبصره ، والله يريد أن يتوب عليه ، والله يريد أن يخفف عنه . والله يريد أن اجتنب الكبائر أن يرفع عنه السيئات ويكفرها . كل هذه مطمئنتات للنفس البشرية حتى لا تأخذها مسألة اليأس من حق الاختيار ، فيوضح : أنا خالقك وأعرف أنك ضعيف لأن عندك مسلكين : كل مسلك يغريك ، تكليف الله بما فيه من الخير لك وما تنتظره من ثواب الله في الآخرة يغري ، وشهوة النفس العاجلة تغري .

ومادامت المسألة قد تخلخلت بين اختيار واختيار فالضعف ينشأ ؛ لذلك يوضح

سبحانه : أنا أحترم هذا فيك لأنه وليد الاختيار ، وأنا الذي وهبت لك هذا الاختيار .

والحق حين وهب الاختيار لهذا الجنس الذي هو سيد الأجناس كلها ، نَجِبُ أن يأتي لربه راغباً محباً : لأن هناك فارقاً بين أن يسخر المسخر ولا يستطيع أن ينفلت عما قدر له أن يعمل ، وتلك تؤديها صفة القدرة لله ، لكن لم تعط لله صفة المحبوبة ؛ لأن المحبوبة أن تكون مختاراً أن تطيع ومختاراً أن تعصى ثم تطيع ، هذه صفة المحبوبة ، والله يريد من الإنسان أن يثبت بطاعته صفة المحبوبة له سبحانه ، فالإنسان المحب لمولاه برغم أنه مختار أن يفعل الطاعة أولاً يفعلها ينحاز بالإيمان إلى جانب الطاعة .

« إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه » كأن الله بعد تكليفاته في أمور الأغراض والأموال وتكليفاته في الدماء من قتل النفس وغيرها ، أوضح : إياكم أن تستقبلوا الأشياء استقبلاً يجعلكم تياسون من أنكم قد تعجزون عن التكليف لبعض الأمور ، فأنا سأرضى باجتناب الكبائر من المأوى : فالصلاة إلى الصلاة كفارة لما بينها ، والجمعة للجمعة كفارة ، ومن رمضان لرمضان كفارة ، لكن بشرط ألا يكون عندكم إصرار على الصغائر لماذا ؟ لأنك إن قدرت ذلك فقدر أنك لا تقدر على استبقاء حياتك إلى أن تستغفر ، فلا تقل : سأفعل الذنب ثم استغفر ، هذه لا تضعها ، وأيضاً تكون كالمستهزئ بربه .

« إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم » - في السيئات يقول : « نكفر عنكم سيئاتكم » وقلنا : إن « الكفر » هو « الستر » أي يسترها - ومعنى نسترها يعني لا نعاقب عليها ، فالتكفير إمارة للعقاب ، والإحباط إمارة للثواب . فإن ارتكب إنسان أمراً يستحق عليه عقاباً وقد اجتنب الكبائر بكفر عنه الله أي يضرع ويسرعه العقاب ، أما من عمل حسنة ولم يقبلها الله ، فهو يحبطها ، إذن فالتكفير - كما قلنا - إمارة للعقاب ، وه الإحباط ، إمارة للثواب كما في قوله :

﴿ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ﴾

(من الآية ٢١٧ سورة البقرة)

أى ليس لهم على تلك الأعمال ثواب ، لأنهم فعلوها وليس في بالهم الذى يعطى الثواب وهو الله . بل كان في بالهم الخلق ، ولذلك يقول النبى صلى الله عليه وسلم :

(فعلت ليقال وقد قيل) .

أنت فعلت ليقال وقد قيل ، وقالوا عنك إنك محسن كبير ، قالوا : إنك بنيت المسجد ، وفراوا اللافئة التى وضعتها على المسجد وسط احتفال كبير . ويقول الحق :

﴿ وَقَلَعْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ جَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ۝١٢٣﴾

(سورة الفرقان)

أنت فعلت ليقال وقد قيل ، ولذلك فالذين عملوا مثل هذه ووضعوا لافتات من رخام عليهم أن يفتنوا لهذا الأمر ، وإن كان الواحد منهم حريصاً على أنه يأخذ الثواب من يد الله فليرفع هذه اللافئة ويسترها وتنتهى المسألة ، فالله سبحانه وتعالى يحب من يتصدق أن يكون كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن السبعة الذين يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله منهم :

(ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شالاه ما تنفق بمينه) (١) .

فأنت حين تصدق لماذا تفضح من يتقبل الصدقة . والحق يقول : « إن تجتنبوا » ، و « الاجتناب » هو إعطاء الشيء جانباً . ولذلك يقولون : فلان أزور جانبه عني « أى أنه عندما قابلتى أعطاك جانبى » والمراد في قوله : « إن تجتنبوا » هو التباعد ، والحق ساعة يطلب منك ألا تصنع الحدث ويطلب منك بأسلوب آخر أن تجتنبه ، فهذا يدل على أن الاجتناب أبلغ ، لأن الاجتناب معناه ألا تكون مع المنهى عنه في مكان واحد فعندما يقول الحق :

﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾

(من الآية ٣٠ سورة الحج)

وعندما يقول :

﴿ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾

(من الآية ٣٠ سورة الحج)

فاجتنبوه أى : ابتعدوا عنه . لماذا ؟ لأن هى الله محارمه . .

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الخلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى المشبهات فقد استبرأ لعرضه ودينه ومن وقع في المشبهات وقع في الحرام كراع يرعى حول الحمى يوشك أن يواقعها ألا وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله تعالى في أرضه محارمه . . (١) .

والحق يقول :

﴿ إِنَّمَا اتَّخَمُوا الْحَمِيرَ وَالْمَيْسَرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾

(من الآية ٩٠ سورة المائدة)

واجتنابه يكون بالألا توجد معه في مكان واحد يخافك ويشاغلك ويمثل لك ، فعندما تكون مثلاً في منطقة الذين يشربون الخمر يقول لك الحق : اجتنبها . أى لا تذهب إليها ؛ لأن الخمر عندما توجد أمامك وترى من يشربون وهم مستريحون مسرورون . . فقد تشربها ، لكن عندما تجتنب الخمر ومجالسها فأنت لا تقع في براثنها وإغرائها ، ولذلك قلنا : إن الاجتناب أبلغ من التحريم ، وهناك أناس يهررون الخمر لأنفسهم ويقولون : إن الخمر لم يرد فيها تحريم بالنص !! نقول لكل واحد منهم : حبك أن شرب الخمر قرن بالرجس من الأوثان ، فالحق يقول :

﴿ وَاجْتَنِبُوا الطُّغُوتَ ﴾

(من الآية ٢٦ سورة النحل)

فاجتناب الطاغوت ليس معناه ألا تعبد ، بل إياك أن تراه ، إذن فاجتناب الخمر ليس بالألا تشربها ، بل إياك أن تكون في محضرها .

(١) رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه .

« والكبائر » جميع « كبيرة » ، ومادام فيه « كبيرة » يكون هناك مقابل لها وهي « صغيرة » و« أصغر » ، فالأقل من « الكبيرة » ، ليس « صغيرة » فقط ؛ لأن فيه « صغيرة » ، وفيه « أصغر » من « الصغيرة » وهو « اللطم » .

والحق يقول : « إن تجنبوا كبائر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم » و« السيئات » منوعة بالأمر الصغير وبالأصغر ، لكن هذه المسألة وقفت فيها العلماء ، قالوا : معنى ذلك أننا سنغري الناس بفعل السيئات ماداموا قد اجتنبوا الكبائر فقد يفعلون الصغائر . نقول : لا ، فالإصرار على الصغيرة كبيرة من الكبائر ؛ لذلك لا نجز الصغائر لنفسك ؛ فالحق يكفر ما قلت منك فقط ؛ ولذلك يقول الحق :

﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِمِثْلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ ﴾

(من الآية ١٧ سورة النساء)

يفعلون الأمر السيء بدون ترتيب وتقدير سابق وهو سبحانه قال بعد ذلك :

﴿ وَلَبِئْسَ الثَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ

الْفَنَ

(من الآية ١٨ سورة النساء)

إذن فمعنى أنك تصر على صغيرة وتكررها إنها بذلك تكون كبيرة ، وإن لم تجنب الكبائر ورقمنا فيها فإذا يكون ؟ . يقول العلماء الذين جعلهم الله هبات لطف ورحمة على الخلق : لا كبيرة مع الاستغفار ، ولا صغيرة مع الإصرار . فإن أخذت هذه فخذ تلك ، خذ الاثنين ، فلا كبيرة مع الاستغفار ، ومقابلها لا صغيرة مع الإصرار .

وحينما أراد العلماء أن يعرفوا الكبيرة قالوا : الكبيرة هي ما جاء فيها وعيد من الله بعذاب الآخرة ، أو جاء فيها عقوبة كالحلد مثلاً فهذه كبيرة ، والتي لم يأت فيها حد فقد دخلت في عداد السيئة المغفورة باجتناب الكبيرة أو الصغيرة أو الأصغر .

وأن سيدنا عمرو بن عبيد عالم من علماء البصرة وزاهد من زهادها ، وهو الذي قال فيه أحد الخلفاء : كلهم طالب صيد غير عمرو بن عبيد ، أي أن كل العلماء

يذهبون إلى هناك ليأخذوا هبات وهذايا إلا عمرو بن عبيد ، إذن فقد شهد له ، هذا العالم عندما أراد أن يعرف مدلول الكبيرة ، وأصر ألا يعرف مدلولها بكلام علماء ، بل قال : أريد أن أعرفها من نص القرآن ، الذي يقول لي على الكبيرة يأتي نص من القرآن . ودخل ابن عبيد البصري على سيدنا أبي عبدالله جعفر بن محمد الصادق ، ونعرف سيدنا جعفر الصادق وهو أولى الناس بأن يُسأل ؛ لأنه عالم أهل البيت ، ولأنه قد بحث في كنوز القرآن وأخرج منها الأسرار وعاش في رحاب الفيض ، فقال ابن عبيد : هذا هو من أسأله ، فلما سلم وجلس قرأ قول الله سبحانه :

﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّثَمَ ﴾

(من الآية ٣٢ سورة النجم)

ثم سكت ! فقال له سيدنا أبو عبدالله جعفر الصادق : ما أسكتك يا ابن عبيد ؟ قال : أحب أن أعرف الكبائر من كتاب الله .

وانظروا إلى الثقة بعمقة كنوز القرآن ، فباعتة قال له : « أحب أن أعرف الكبائر من كتاب الله » . قال أبو عبدالله : نعم ، أي على خير بها سقطت « أي جئت لمن يعرفها ، ثم قال : « الشرك بالله » قال تعالى :

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾

(من الآية ٤٨ سورة النساء)

وقال تعالى :

﴿ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ﴾

(من الآية ٧٢ سورة المائدة)

وأضاف : واليأس من رحمة الله فإن الحق قال :

﴿ إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنَ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾

(من الآية ٨٧ سورة يوسف)

وهكذا جاء سيدنا أبو عبدالله جعفر الصادق بالحكم وجاء بدليله ، وأضاف : ومن آمن مكر الله ؛ لأنه سبحانه قال :

﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾

(من الآية ٩٩ سورة الأعراف)

والكبيرة الرابعة : عقوق الوالدين ؛ لأن الله وصف صاحبها بأنه جبار شقي ،
قال تعالى :

﴿ وَرَبًّا يُولَدَنِي وَلَئِمَّ عَلَيَّ جَبَارًا شَقِيًّا ٢٢ ﴾

(سورة مريم)

وقتل النفس . قال تعالى :

﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَحَزَّ أُولُوْهُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ﴾

(من الآية ٩٣ سورة النساء)

وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات . قال تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٢٤ ﴾

(سورة النور)

وأكل الربا . قال تعالى :

﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ﴾

(من الآية ٢٢٥ سورة البقرة)

والفرار يوم الزحف ، أى إن هوجم المسلمون من أعدائهم وزحف المسلمون فراراً
واحد من الزحف . فقد قال تعالى في شأنه :

﴿ وَمَنْ يُؤْلَمْ بِرَمِيذٍ دُرَّةٍ إِلَّا مُنْجَرًا لِقِتَالٍ أَوْ مُنْحَرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ
اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَيَتِسَّ الْمَصِيرُ ٢٥ ﴾

(سورة الأنفال)

وأكل مال اليتيم . قال تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ
سَعِيرًا ٢٦ ﴾

(سورة النساء)

والزنا . قال تعالى :

﴿ وَمَنْ يَقْعَلْ ذَلِكَ بَلَقَ أَتْلَمًا ۖ يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَحُلَّدُ فِيهِ ۖ
مُهَانًا ۖ ﴾

(جزء من الآية ٦٨ ، والآية ٦٩ سورة الفرقان)

وكتبتان الشهادة . قال تعالى :

﴿ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبًا ۖ ﴾

(من الآية ٢٨٣ سورة البقرة)

واليمين الغموس وهو أن يحلف إنسان على شيء ففعله وهو لم يفعله أو انقسم أنه لم يفعله ، وهو قد فعله ، أى القسم الذى لا يتعلق بشيء مستقبل . قال تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَأَعْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ
وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ ﴾

(سورة آل عمران)

والغلول أى أن يخون فى الغنيمة . قال تعالى :

﴿ وَمَنْ يَفْلُحْ يَلُتْ بِمَا غَلَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ ﴾

(من الآية ١٦١ سورة آل عمران)

وشرب الخمر ؛ لأن الله قرنه بالوشية . قال تعالى :

﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْعَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ
تُفْلِحُونَ ۖ ﴾

(من الآية ٩٠ سورة المائدة)

وترك الصلاة ؛ لأن الله قال :

﴿ مَا سَأَلَكُمْ فِي سَفَرٍ ۖ قَالُوا لَا نَكُ مِنْ الْمُصَلِّينَ ۖ ﴾

(سورة المائدة)

ونقض العهد ، وقطعة الرحم وهو محامر الله به أن يوصل . قال تعالى :

﴿ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ، وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ

وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٧﴾

(سورة البقرة)

إذن فكل هذه ، هي الكيثر بنص القرآن ، وكل كبيرة معها حكمة ، عرضها لنا سيدنا ابن عبيد لأنه خاطب علماً ، فإذا ما نظرنا إلى الاستنباط الذي جاء به سيدنا ابن سيدنا « جعفر الصادق » عندما سأله ، ثم يجيبه بهذا الترتيب وبشجاعة من يقول لابن عبيد . . « نعم » أي إن جوابك عندي ، ثم يذكرها رتيبة بدون تفكير ، وهذا دليل على أنها مسألة قد اختمرت في ذهنه ، وخصوصاً أنها ليست آيات رتيبة سلسلة متتابعة ! بل هي آيات يختارها من هنا ومن هناك ، مما يدل على أنه يُعَاشِر أسرار القرآن .

لقد نشأ هذا الرجل في بيت سيدنا جعفر الصادق وهو الذي وضع للمؤمن منهاجاً بحيث لا يصبیه شيء في نفسه إلا وجد له علاجاً ودواء في كتاب الله ، إنه وجد أن الزوايا التي تعكر على الإنسان أنه يخاف من شيء ، والذي يخاف من شيء يكون هذا الشيء - غالباً - محدوداً معروفاً .

أنا أخاف من الشيء الفلان ، ولكن واحداً بصبیه غم وهم لا يدري سببه ، فيقول لك : أنا مغتمٌ دون أن أعرف السبب . إذن ففيه انتباض لا يعرف سببه ، وهناك مثلاً إنسان يكيد له أناس كثيرون ويمكرون له ويأتمرون به ، وهناك ثالث يحب الدنيا ويريد أن تكون الدنيا عنده ، كل هذه هي مشاغل النفس البشرية : أن تخاف من شيء ، أن تغم من شيء ، أن تشفق من مكر بك وكيد لك ، أن تتطلب أمراً من أمور الدنيا ، وسيدنا جعفر هو الذي قال : عجبت لمن يخاف ولم يفرع إلى قول الله سبحانه :

﴿ حَبِطَ آلَهِ وَنَعِمَ الْوَكِيلُ ﴾

(من الآية ١٧٢ سورة آل عمران)

انظر لاستنباط الدليل ، الذي يقوله سيدنا جعفر : فإن سمعت الله يعقبها يقول :

﴿ فَأَنْقَلِبُوا إِلَى اللَّهِ وَنُفِصِلْ أَرْيَمَسْتَهُمْ سُوءَ ﴾

(من الآية ١٧٤ سورة آل عمران)

انظر دقة الأداء ، يقول : سمعت الله ، ولم يقل : قرأت ، كأن الإنسان ساعده يقرأ قرآنًا لابد أن يتأكد أن الله هو الذى يتكلم . وجلال القديم يغطى على جدية الحادث ، فالذى يقرأ أمامك حادث ، لكنه يقرأ كلام الله ، إذن فجلال القديم يغطى على جدية الحادث . ويضيف سيدنا جعفر : وعجبت لمن اغتم ولم يفرغ إلى قول الله سبحانه :

﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٨٧)

(من الآية ٨٧ سورة الأنبياء)

ثم يقول : فإن سمعت الله بعقبها يقول :

﴿ قُلْنَا جَبْنَا هَؤُلَاءِ مِنْ الْعَمِّ وَقَدْ كُنْتُمْ تُخْبِئُونَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٨٨)

(سورة الأنبياء)

ويضيف سيدنا جعفر : وعجبت لم مكبر به ولم يفرغ إلى قول الله سبحانه :

﴿ وَأَقْرِضْ أَمْْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾

(من الآية ٤٤ سورة غافر)

فإن سمعت الله بعقبها يقول :

﴿ قَرَقَنَهُ اللَّهُ سِرِّاتٍ مَآكُرًا ﴾

(من الآية ٤٥ سورة غافر)

وعجبت لمن طلب الدنيا كيف لا يفرغ إلى قول الله سبحانه :

﴿ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾

(من الآية ٣٩ سورة الكهف)

فإن سمعت الله بعقبها يقول :

﴿ إِنْ زَرْنَا أَوْ لَمْ نَزَرَ مِنْكَ مَالًا وَلَدًا ۖ فَعَسَىٰ رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ ﴾ (٤٠)

(من الآية ٣٩ وجزء من الآية ٤٠ سورة الكهف)

هذه هي الاستنباطات الإيمانية ، والاستنباطات هنا كالاستنباطات هناك ، وإذا ما نظرت إلى الاستنباطات التي قالها سيدنا جعفر فجددتها تنطوي زوايا النفس الاجترائية ؛ لأن التكليف حينما يأتي يحد حركة الإنسان عن الشهوات ، فالآيات

جاءت لتحد من الاجتراء « وتجهدها تأخذ بالقمة من أول الاجتراء على الوجدانية في الألوهية إلى قطيعة الرحم ، وقد غطت الآيات كل جوانب الاجتراءات في النفس البشرية ، أول اجتراء : هو الشرك . . لأنه قال : « إن الشرك لظلم عظيم » والظلم الذي نعرفه : أنك تحكم بشيء للغير وليس من حقه ، فبالله عندما تحكم أن ربنا له شريك ، أليس هذا أعظم الظلم ، وهو ظلم لنفسك ، فليارك أن تظن أنك تظلم الله ، لأن ربنا أغنى الشركاء عن الشرك ، ولذلك يقول في الحديث القدسي :

(أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركه وشركه)^(١) .

إن هذا ظلم لنفسك ، لأنك حين تعتقد أن الله شركاء فقد أتعبت نفسك تعب الأغبياء . واقرأ قول الله :

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَبًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا ﴾

(من الآية ٢٩ سورة الزمر)

فعبد مملوك لعشرة أسياد ، وباليات العشرة الأسياد متفقون ، بل هذا يقول له : اذهب ، وهذا يقول له : تعال ، إذن فقد أتعب نفسه وأرهمها . إذن فقد ظلمها . . قال تعالى :

﴿ وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾

(من الآية ٤٤ سورة يونس)

إن الإيمان بآله واحد يملك غير خاضع إلا لوجهة واحدة ، ولا أوامر من جهة أخرى أبداً ، إذن فقد أرحت نفسك ، وهذه قضية يشتها الواقع ، لأن الله قد أنزل في قرآنه المحفوظ المتلو المقروء :

﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ﴾

(من الآية ١٤ سورة طه)

فالؤمن يقول : هذه كلمة صدق ، والكافر يقول - والعباذ بالله - : هذه الكلمة غير صدق ، والمسألة على أي تفدير متتهمة ، واحد جاء وأخذ الكون وقال : لا يوجد

(١) رواه مسلم وابن ماجه عن أبي هريرة .

إله إلا أنا ، والذي أخذ منه الكون إله ولكن أعظم أن الكون أخذ منه ألم لم يعلم بذلك ؟ إن لم يكن قد درى تكون مصيبة في هذا الإله ، وإن كان قد درى فيما الذي أسكنه ؟ فالمسألة - إذن - محولة ، هذه مسألة الشرك .

إن الإيمان بوحداية إله جاءت لترجع النفس البشرية من كثرة تلفتاتها إلى آلهة متعددين ، إنه هو الحق ، وهو الذي ينفع ويضر ، إنكم حين تكونون لإله واحد كمثل العبد يكون لمالك واحد ، أما عندما تعبدون آلهة متعددين تكونون كممثل العبد الذي له شركاء وباليتهم متفقون ؛ بل هم مختلفون .

بعد ذلك يأتي في المرحلة الثانية وهي : اليأس من رُوح الله ، ود الرُوح « من « الراححة » وهي النسيم ، فساعة تكون في ضيق والجوحار تلتفت لتجد واحة فتأوي إلى ظلها وهوائها وتلجأ إلى حضنها ، هذه الراحة يعطيها الله لمن لا ييأس من رُوح الله فتعطيه صلابة إيمانية لاستقبال أحداث الحياة ؛ لأن الحياة أغيار ، وأحداثها متعددة ، وللكون الظاهر سنن في الأسباب والسيات .

هَبْ أن أسبابك ضاقت بشيء ولم يعد عندك أسباب له أبداً ، فالذي لا يؤمن بإله قوى يخرق الأسباب ، ماذا يفعل ؟ ينتحر كما قلنا .

إذن فالْيَاس من رُوح الله هو من جعل قوة الله العليا التي خلقت النواميس متساوية مع النواميس بحيث إذا ضاقت وعزت أسبابها البشرية في شيء يش منها ، أما المؤمن فنقول له : أنت لا تيأس ؛ لأنك مؤمن بإله قادر فوق النواميس ؛ فالذي ييأس من رُوح الله كأنه يعطل طلاقة القدرة الإلهية على النواميس الكونية ، إنَّ الله ، هو خالق هذه النواميس . فعندما ييأس إنسان من روح الله ، يكون قد سوى الله - بطلاقة قدرته - بالِنواميس ، إنَّ الذي تأباه النواميس فسبحانه قادر أن يسره .

وبعد ذلك جاء بـ « حقوق الوالدين » وهما الخلية الأولى التي يواجهها الإنسان ، وهما السبب المباشر في إيجادك ؛ لأنك حين تعمق وتعصى من كان سبباً مباشراً لوجودك تكون قد عقلت وعصيت من كان سبباً أولياً لوجودك ، وهو الله الذي لم تره ، إذن

فاحترامهما والبرّ بهما ليس - فقط - لأنها سبب في وجودك وإثما - أيضا - لأنها ربياك صغيراً فملكك بالبرّ بهما ، وهذا يحثك ويدفعك إلى أن تحفظ الجميل لمن كان سيئاً في إيجادك ، وتربيتك، وعندما ترقبها وتتساءل : من أوجد أباك ؟ جدّك . ومن أوجد جدّك ؟ تصل إلى أين ؟ لا يمكن أن تكون لها نهاية إلا أن تتصل بمن لا نهاية له ، وهو أن الله قد خلق آدم .

ثم قال : قتل النفس ، والقتل هو نقض بنية الكائن ، وهو يختلف عن الموت ، فالموت أن يموت الإنسان وينته سلیمه ، لكن إن تلقى ضربة على رأسه فهو يموت منها ، هذا هو نقض البنية سواء أكان الضرب بحجر أم برصاصة أم بأي شيء . ولنقرأ القرآن يأمعان ، إن الحق يقول :

﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ آيَاتٌ أَنْتُمْ عَلَيْكُمْ أَعْيُنٌ ﴾

(من الآية ١٤٤ سورة آل عمران)

فالموت هو سلب الحياة بدون نقض بنية ، وهذا لا يجريه إلا الله ، إنما القتل يهدم البنية ، فأى إنسان يستطيع أن يفعله ، فتخرج الروح بإذن الله ، وليس معنى ذلك أن أحداً عاجل بأجل القتل ، لا ، ولكنه تدخل في بنیان أقامه الله فهدمه ، ولو لم يتدخل أحد في بنیان الله ليهدمه لكان أجله قد جاء . إذن فالقاتل يعاقب لأنه تدخل في هدم البنية وهو يعرف أن هذه الروح لا تحمل إلا في بنیان له مواصفات خاصة تقتضى أن يكون المخ سليماً ، وكذلك القلب ، وبقية أجزاء الجسم . لكن حين يجيء الأجل يموت الإنسان ولو لم ينقض أحد البنية .

وضرينا مثلاً لتقرب هذا الأمر - والله المثل الأعلى :

إن هذه الروح نشبهها بالكهرباء ، فأنت لا تعرف الروح ولم ترها ولم نسمعها ولم نشمها ولم تذوقها ، إذن فبأى وسيلة من وسائل الإدراك أنت لا تعرفها . لكنك تعرف أنها تدبر حياة جسمك كله ، بدليل أن الروح عندما تسحب من الجسم يصير رمة . وقد جعلها الله كنديل ذاتي في النفس البشرية على وجود إله لا تدركه الأبصار وهو

يدرك الأبصار ، تقول : لا ترى الله . نقول لك : نعم ، فهو سبحانه يقول :

﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ۝١١ ﴾

(سورة النذريات)

إن الحق لا يطالبك بأن تبصر ما في الكون فقط من آيات ، بل إن الأدلة لاتتمدك أنت أولاً ، فروحك التي تدبر جسمك أين هي ؟ ما شكلها ؟ مالونها ؟ ما رائحتها ؟ أعرف ؟ لا ، ولكنها موجودة فيك وأنت لا تراها ، فكيف تطلب أن ترى إلهاً وقد خلق شيئاً لم تقو على أن تراه ؟ المخلوق لا تقدر أن تراه ، وبعد ذلك تريد أن ترى خالقه . إذن فمن عظمت أنه لا يدرك ، ويقول الحق سبحانه وتعالى عن لحظة تنزل الروح في الجسم :

﴿ فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتَ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ۝١٧ ﴾

(سورة ص)

لأنه سيكون إنساناً سوياً ، فإن شبهت ذلك الروح بالكهرباء - والله المثل الأعلى - هل تعرف ما هي هل رايتها ؟ . لم تراها ، هل أحد عرفها ؟ الذين اكتشفوها ، أعرفوا ما هي ؟ لم يعرفوا ، إنما يعرفها بآثارها ، فساعة ترى المصباح منيراً تقول : جاءت الكهرباء ، وساعة تدور للروحة تقول : الكهرباء جاءت . إذن فأنت تعرفها بآثارها ، كذلك تعرف الشخص أنه مات عندما لا تجد له حركة . وعندما تحف الحركة وتنفث يقولون : خذ الحركة من شيء إن وقف يكون الموت . وليس من اليد ، لأن اليد قد لا تتحرك لإصابتها بالشلل ، بينما الإنسان مازال حياً ، ولذلك مات المرأة وضعها أمام مخرج النفس ، فإن وجدت بخاراً على المرأة فهذا يعني أن هذا الإنسان مازال حياً ، وفيه روح ، وكذلك عندما ينكسر المصباح الكهربائي فالكهرباء لاتعمل عملها ؛ لأن الكهرباء لاتظهر إلا في قالب من هذا النوع ، زجاجة مفرغة الهواء مصنوعة بشكل خاص إن انكسرت أو تلفت يذهب النور .

إذن فعندما نهدم الجسم لا تجد الروح الوعاء الذي تظهر فيه ، فكذلك المصباح الكهربائي إن انكسر تكون الكهرباء موجودة في الأسلاك إنما لا يوجد نور ، وعندما تأتي بمصباح جديد يأتي النور ، كذلك الروح لاتظهر إلا في الجسد الذي له مواصفات خاصة ، هذا وإن القتل هو دليل عجز القاتل ، لأن القاتل حين يقتل خصمه فهذه شهادة

منه أنه أعجز من خصمه ، صحيح أنه قد قدر عليه وضربه وأماته وهذا مظهر قدرة بشرية حمقاء . لكن في الواقع أن هذا عجز .

إن معنى القتل ونفص الحياة أن القاتل يعلن أمام الملائكة أنه لا يستطيع أن يواجه حركة حياة خصمه ، ولا يرتاح إلا إذا مات هذا الإنسان ، إذن فقد شهد القاتل حين يقتل بعجزه . فلو علم القاتل أن قتله لنفس أخرى ليس دليل قدرة وقوة له ولكنها شهادة عجز ، وأنه لا يمكن أن يواجه حياة هذا الحي إلا بأن يمته لما قتله ، والحق يحبس النفس البشرية من القتل حتى لا يكون أي إنسان مهدداً ، وحتى لا تتعطل الخلافة التي أرادها الله في الكون .

ثم تأتي كبيرة أخرى وهي : قذف المحصنات الحرائر ، ونعرف أن ركناً من أركان المجتمع السليم أن تظل الحرائر مصونات كي لا يعاقب النسل والنسل الذي ينسل منهم من ظن الريبة والعار ، وحين لا تظن النفس البشرية بريئة فهي تواجه الحياة بتمهي طلائتها وبتمهي قدرتها ؛ لذلك فالذي يجب أن تشيع الفاحشة ويقذف المحصنات والحرائر بغير ما اكتسبن فهو يحدث زلزلة في المجتمع ، زلزلة في نسب أفراد المجتمع ، يضاربها من ليس له ذنب ، يضاربها الأولاد الصغار ، وما ذنبهم وقد قال تعالى :

﴿لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾

(من الآية ١٨ سورة طه)

وبعد ذلك قال : أكل الربا ، لأن الربا يصنع خللاً اقتصادياً فهو يحمل غير الواجد أن يزيد ثروة الواجد .

والزنا كبيرة من الكبائر والحق يقول :

﴿وَلَا تَقْرَبُوا الرِّقَّ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ۝٢١﴾

(سورة الاسراء)

فالزنا يجعل العلاقة بين الرجل والمرأة علاقة استمتاع فقط ، والعلاقة الأولى التي أرادها الله حينما أوجد حواء لأدم هي أن تكون المرأة سكناً وليست أداة استمتاع

فقط ، والاستمتاع إنما جاء لحفظ النوع وأطلقه في النفس البشرية ؛ لأن آثار هذا الاستمتاع تبعها طويلة من تربية للأطفال الذين تطول طفولتهم ويحتاجون لرعاية ، ولو لم يربطها بهذا الاستمتاع لكان كثير من الناس يزهد في الأولاد .

وكذلك الفرار يوم الزحف كبيرة من الكبائر ، لأن الفرار يصنع خللاً في المجتمع الإيماني ؛ لأن معنى الزحف أن أعداء الاسلام أغاروا علينا ، وماداموا قد أغاروا علينا فكل مسلم يقف على ثغرة من ثغور الاسلام ، حتى لا يمكن أعداء الاسلام من ديار الاسلام ، ولننظر كلمة الله هي العليا ، ففرار المسلم يعطى أسوة على ضعف الإيمان في النفس ، ولذلك لا تغفروا بأن هذا صار مؤمناً وذاك صار مؤمناً ، فلو كان مؤمناً حقاً ووثق بالفاية فهو لا يهاب القتال ؛ لأنه إن قتل صار شهيداً ومبشراً من الله بكذا وكذا ؛ لذلك فالفرار في يوم الزحف يعطى أسوة سيئة ليس في الحرب فقط ، بل سيعطى شيوع خلخلة إيمانية في النفس البشرية ، والحق سبحانه وتعالى أوضح أن المؤمن عندما يدخل الحرب يرغب في أحد أمرين كلاهما حسن : النصر أو الشهادة ، فقال سبحانه :

﴿ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ ﴾

(من الآية ٥٢ سورة التوبة)

والمؤمن يترصد بالكافر ليحقق ما قاله الله :

﴿ وَتَحَنُّنٌ تَرَبَّصُ إِلَيْكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ يَأْتِيَنَا ﴾

(من الآية ٥٢ سورة التوبة)

فلذا كان الحق سبحانه وتعالى يريد من المؤمن أن يثبت يقين إيمانه بأن يفقد الحياة التي هي سبب التمسك بمظاهر الحياة لأنه ذاهب لحياة أحسن ، ولكن الحق سبحانه وتعالى لا يحب للمؤمنين أن يقدموا على عمليات انتحارية إلا حين تكون هناك مظنة للنصر بدليل قوله الحق :

﴿ وَمَنْ يُؤْمِرْ بِوَيْدٍ دُرَّةٍ إِلَّا لِمَنْعَةٍ لِقَتَالٍ أَوْ مَتَحِينَ إِلَى قِتْلَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ

مِنْ اللَّهِ ﴾

(من الآية ١٦ سورة الأنفال)

فالإنسان لا يدخل في معركة وهو غير مستعد لها ، أو ليس لديه مظنة النصر ، إنه إن فعل ذلك فلنما ينقص المسلمين واحداً ، فإذا أفادنا ؟ إن على المؤمن أن يقبل على الاستشهاد بثمن بخسه وهو الجنة ، ويثمن بقي للجماعة الأمان أو النصر .

وبعد ذلك قال : واليمين الغموس . واليمين الغموس مثل قضية من قضايا خلل المجتمع ، لأن اليمين الغموس هي السبب الذي يفسد صاحبه في النار ؛ لأنه حلف على شيء أنه كان وهو لم يكن ، أو على شيء لم يكن وهو قد كان ، وبهذا يتسلل الكذب إلى الصدق ، ولا يعرف القاضي التمييز حين يفصل في الحقوق . هناك إنسان يكذب ويشهد ويحلف اليمين أن هذا حدث ويؤدي ذلك إلى ضرر بالغير ، فمن يريد أن يظلم لن يعدم شاهدين على باب المحكمة بخلفان له ، عندئذ يصبح الإنسان غير مطمئن إلى حركة حياته ولا إلى مصالحه .

وثاني كبيرة أخرى وهي القلول . وتعني أن المسلمين حين يلتحمون بأعدائهم ويأخذون منهم الغنائم وهي ما نسميها « السلب » . وهي أسلحة الأعداء وما عندهم من أشياء . . فبالله من يدخل معركة بهذا الشكل ويحصد غنيمة ويأخذها ، أليكون قد نقض عملية الحرب في سبيل الله أم لا ؟ إنه ينقض عملية الحرب في سبيل الله ، إن الحرب في سبيل الله شرعت لتكون كلمة الله هي العليا ، ولذلك يقول الحق :

﴿ وَمَنْ يَغْلُظْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْفِتْنَةِ ﴾

(سن الآية ١٦١ سورة آل عمران)

لقد قلنا : إن كان قد غلّ بقرة . . فسيحملها يوم القيامة ، وسيكون لها خوار . .

وإن غلّ في أسمنت فسيأتي حامله يوم القيامة ، ومن غلّ في حديد أو اسنود لحوما فاسدة أو سمكا نتا فإنه سيأتي وهو يحمل يوم القيامة .

ثم ثلث كبيرة وهي شهادة الزور . فشهادة الزور أيضا ركن من أركان فساد المجتمعات كلها ، لأنها لا تجعل المؤمن مطمئنا على حقه .

أما السحر فهو كبيرة تهدد المجتمع بما يفرغ كيانه ، لأنه ينتهي إلى قوة خفية ، إذ

ليس أمام الذي يتعرض للإصابة به علو مباشر يواجهه ، حتى يرتب لنفسه الحماية منه . ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴾

(من الآية ١٠٢ سورة البقرة)

أى ليس له نصيب في الآخرة ، وربما يقول قائل : إذا كانت هذه مضرة السحر في هدم كيان المجتمع وتفزيعة ، فلماذا وجد ؟ نفول له : إن الكائنات مخلوقة لله ، وكل كائن له قانون ، وقد يكون قانون كائن أخف وأسرع من قانون آخر ، فأفراد الجنس الواحد محكومون بقانون واحد . وحين يوجد لأفراد الجنس الواحد قانون بحكم حركته يكون قد وجد في ذلك الجنس تكافؤ الفرص ، بمعنى أن لك فرصة هي لغيرك . أما أن توجد لك فرصة ولا توجد لغيرك ، فهذا يمثل خللاً في تكافؤ الفرص في الجنس الواحد .

إن تكافؤ الفرص هو الأمر الذى يحمى المجتمع ، بأن تكون فرصك أنت وفرصى أنا متساوية ، فيكون صاحب الحركة في مادة الكون هو الذى يتغلب ، وبذلك لا أخذ أنا فرصة غير موجودة عندك . فتكافؤ الفرص هو الذى يرحم البشرية .

وإذا كانت قوة الشرق تمثل في الشيوعية في روسيا قد سقطت وبقيت قوة في الغرب تمثل في أمريكا ، فهناك قوى جديدة تحاول أن تعدل الميزان ، اليابان ، ألمانيا الموحدة ، وأوروبا التى تبحث عن الوحدة ، وكل ذلك من أجل أن تتوازن القوى في الفرص المادية الموجودة . وهذا هو ما يحمى الكون من الدمار ؛ لأن أى واحد يفكر في أى شر جارف يخاف من رد الفعل ، ويخاف أن يردوا عليه بشر أشد ، ولو تيقنوا أن واحدة أقوى من الأخرى لجاء الخراب . إذن فحماية الجنس البشرى إنما تنشأ من تكافؤ الفرص بين أفراد ، ولكن الإنسان جنس ، والجنس جنس آخر ، والإنس والجنس مكلفان من الله ، فمقتضى الاختيار موجود فيهما ، ولذلك حكى القرآن :

﴿ قُلْ أَوْسَى إِلَى اللَّهِ أَسْتَمِعُ فَقرم من الجن فقالوا إنا سمعنا قرءة ناعجبا ① يهتدى إلى

الرشد فآمنوا به ② ولن نشرك بربنا أحدا ③ ﴾

(سورة الجن)

وعندما قسموا قال القرآن :

﴿ وَأَنَّا مِنَّا الصُّلَحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا ۝١١ ﴾

(سورة الجن)

إذن فهم مثلنا . . لكنهم لهم قانون ولنا قانون :

﴿ إِنَّا نُرِيَنَّكَ مِرَاقِبَهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَأْمُرُونَهُمْ ۝١٢ ﴾

(من الآية ٢٧ سورة الأعراف)

إذن فقانون الجن أنه يرى الإنسان ، والإنسان لا يراه ، وقانونه أخف من قانون الإنسان ، لأن كل جنس يستمد قانونه من جرمونه تكوينه الأولى ، فجنس البشر مخلوقون من طين . . أى أن لنا مادية محسوسة وكثيفة . والجن مخلوق من النار ، والمخلوق من مادة الطين مثلنا ، النبات والحيوان ، ثقافة مثلاً مخلوقة من مادة الطين لأنها أخذت عناصر غذائها وتكوينها من تربة الأرض وخصوبتها . هب أنها خلف جدار وأنت جالس . أيتعدى طعامها لك ؟ أيتعدى رائحتها لك ؟ أيتعدى لونها لك ؟ لا ، إذن فالجرمية المعيزة لا تجعلك تتفجع به .

لكن هب أن تاراً موضوعة وراء الجدار ، وبعد مضي مدة مستشعر بالحرارة ، أى أن الحرارة قد نفذت . والجن له شفافية وله خفة في قانونه وفي انتقاله ولا توجد مثل هذه الشفافية والخفة للإنسان ، ولذلك لاحظوا أن الحق سبحانه وتعالى حينما أراد أن يبين لنا هذا ، ضرب لنا المثل بسيدنا سليمان عليه وعلى نبينا السلام الذى سخر الله له الجن :

﴿ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرِبٍ وَتَمَثَّلَ بِحُفْرٍ وَبِهَوَابٍ وَبُحُورٍ وَإِسِيتٍ ۝١٣ ﴾

(من الآية ١٣ سورة سبأ)

وحينما اجتمع في جنوده ومن حوله من الناس قال :

﴿ مَا لِي لَا أَرَى الْهَدْدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ۝١٤ ﴾

(من الآية ٢٠ سورة النمل)

وبعد ذلك جاءه الهدد وقال له :

﴿ أَطَعْتَ بِمَا لَمْ يَحِيطُ بِهِ ، وَجِئْتُكَ مِنْ سَبِيلٍ يَبْلُغُ فِيهِ ۝١٥ ﴾

إني وجدت امرأة تملكهم

وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿٢٢﴾

(جزء من الآية ٢٢ والآية ٢٣ سورة النمل)

وهذا كله ليس بهمهم ، إنما المهم هو قول الهدهد :

﴿ وَجَدْتَهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾

(من الآية ٢٤ سورة النمل)

وهذا ما يهم سيدنا سليمان كرسول ، فسيدنا سليمان يتميز بأنه رسول وملك ، فجاء بالملكة أولاً : « إني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم » هذه مقومات الملك ، أما المسألة التي تهم سيدنا سليمان : « وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله » ، والسجود للشمس من دون الله ضايق الهدهد وهو الطائر ، كان الهدهد عارف لقضية التوحيد وقضية الإيمان بدليل أنه غضب ، ثم يقول :

﴿ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَرَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾

(من الآية ٢٥ سورة النمل)

إذن فهو يعرف من الذي يستحق السجود ، ولاحظ أنه جاء بـ « الخبء » لأن طعامه دائماً من تحت الأرض ، ينقر ويخرج رزقه .

واستمرت القصة حتى قال سليمان لن يجلس معه :

﴿ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾

(من الآية ٣٨ سورة النمل)

وهذا يدل على أن سليمان عليه السلام كان على علم بأن بلقيس - ملكة سبا - في الطريق إليه ، ومعنى أن يقول : « أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين » ، معناها أن الذي يتصلى لهذا الأمر عليه أن يذهب من عند بيت المقدس إلى الهمص ويحل ويحل العرش ويأتى به قبل أن تأتى بلقيس .

بالله هل من قانون بشرى يأتى به ؟ وكيف ذلك ؟ . ولذلك لم يتكلم إنسى عادى ، فالإنس العادى يعرف أن قانونه البشرى لا يقدر على تلك المهمة ، لأن سليمان قال :

« قبل أن يأتوا » ، وما دام قال ذلك فقد علم أنهم في الطريق . فهل يذهب إنسان عادي ويحمل العرش ويحمله ويأتى به قبل أن يأتوا ؟ لا ، ولذلك عرفنا من هذه قول الحق :

﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾

(من الآية ٣٦ سورة الإسراء)

وهنا يتصدى أحد الأذكىاء من الجن قائلًا :

﴿ قَالَ عَفَرْتُ مِنْ الْجِنِّ أَنَاءَ آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ

أَمِينٌ ۝٣٧﴾

(سورة النمل)

ومن يقول ذلك ليس بجن عادي ، فالجن أيضاً فيهم عفاريت أذكىاء وفيهم من هو عاجز قليل الذكاء ، مثل الإنسان ، ومن قال ذلك أكد أنه قادر على أن يأتى بعرش بلقيس قبل أن يقوم سليمان من مقامه ، فكيف يمكنكم من الوقت ؟ لا نعرف ، ترى هل يجلس سليمان مع القوم ساعتين أو ثلاث ساعات لا نعرف ، إذن فتأخذ هذه العملية زمن مقامه ، لكن ها هو ذلك الإنسى الذى أعطاه الله فتحة من الكتاب وعلماً يقول :

﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَاءَ آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۝٣٨﴾

(من الآية ٤٠ سورة النمل)

الإنسى العادى لم يتكلم ، والعفريت من الجن قال : « أنا آتاك به قبل أن تقوم من مقامك » أما الإنسى الذى أعطاه الله الفتح من الكتاب فقد قال : « أنا آتاك به قبل أن يرتد إليك طرفك » ولذلك انظر إلى الأداة العاجل في القوآن أداء الحركة :

﴿ قَلْبًا وَمَاءً مَسْتَقَرًّا عِنْدَهُ ۝٣٩﴾

(من الآية ٤٠ سورة النمل)

فالمسألة حدثت على الفور .

والمهم لنا هنا أن نعرف أن الجن قال : « أنا آتاك به قبل أن تقوم من مقامك » ، ومنها نعرف أن له قاتوناً في الحركة والسرعة ، والإنسان الذى وهبه الله علماً بالكتاب له قدرة وحركة . إذن فكل جنس من الأجناس له القاتون المناسب له .

وقد يقف بعض الناس كما وقف كثير من سلعيني المفكرين قائلين : ما الجن والملائكة والعالم الخفي الذي تحدثونا به ؟ نقول : ألا تؤمن إلا بالمحسن بالنسبة لك ؟ فما رأيك في الميكروبات التي ظهرت الآن بعدما اخترع المجهر ؟ لقد كانت موجودة ، أكننت تعرفها ؟ لقد كانت غيباً عنك ، فلماذا لا تأخذ من أن شيئاً لم يكن موجوداً تحت حتمك وغير مدرك بإدراكك ، كان موجوداً وكنت لا تعلمك آلة إدراكك ، لماذا لا تأخذ من ذلك دليلاً على وجود أجناس غير مدركة ، وعندما يحدثك القرآن عن هذه الأجناس غير المدركة تتساءل عنها ؟ فيما المشكلة في هذا ؟

وبعد ذلك عندما يقول سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الشريف :

(وإن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم)^(١)

قد تتساءل : وهل الشيطان يجري مجرى الدم ، أمو سائل أم ماذا ؟

نقول : هو خلق لطيف خفي له قانونه الخاص ، فربنا فضع الفكر الملحد وفضح التشكيك في الغيبات التي يذكرها الله ، واكتشفنا أن هناك مخلوقات هي الميكروبات ، وهي من الجنس المادي من الطين ، لكنها ضئيلة جداً ، وماذا يفعل الميكروب ؟ إنه ينفذ في الجسم ولا تدري أنت به وهو داخل في جسمك ، وبعد ذلك ماذا يفعل في حرارتك ؟ وماذا يفعل في جسمك ؟- فعندما يقول لك الرسول المبلغ عن الله : إن الشيطان سيجري منك مجرى الدم فيما التناقض في هذا ؟ إذا كان هناك شيء من مادتك ضئيل ولا تعرف كيف دخل ، ولا تشعر به وهو داخل ، ثم يقلب ميزانك في الحرارة ويمارس العبث بكل جسمك ، فتتهيج الكرات البيضاء لتقاومه وتخرج الصديد . أي تناقض إذن ؟

إن ربنا ترك من غيبات كونه المادي ما يثبت صدقه في التحدث بغيبات أخرى : قال الذي علمه من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك ، ، ولقد جاء

(١) رواه أحمد والبيهقي ومسلم وأبو داود وابن ماجه .

الحق بواحد من الإنس حتى لا يظن الجن أنه أخذ خفة قانونه وشفافيته وسرعته من عنصر تكوينه بل إنه أخذها بإرادة المكون - سبحانه - إذن فالمسألة ليست عنصرية بل هي إرادة الله إنه - جلّت قدرته - أوضح : أنا أستطيع أن أجعل من الجنس القوي بقانونه وهو الجن حكوماً لراحد من الإنس ، ويجعله يعمل ما يريد . ولم يطلقها الله كطاقة منحوعة لكل البشر حتى لا تحدث فتنة عند من يعرفها ؛ لأنها ستعطيه فرصة ليست موجودة عند غيره . وقد يطغى بها وهذا هو السحر . وأوضحنا ذلك عند قوله سبحانه :

﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَأْمُرُوا الشَّيَاطِينَ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾

(من الآية ١٠٢ سورة البقرة)

فتنة ، لماذا؟ ، لأنك تأخذ فرصة ليست موجودة لغيرك ، وعندما توجد عندك فرصة ليست موجودة لغيرك فأنت لا تضمن نفسك أن تستعملها في الضار فقد تستعملها في ذلك ؛ فستذهب بك إلى النار. والحق يقول :

فَيَنْفَعُونَ مِمَّا قَبْلُ مِنْهُمَا مَاءٌ بَرٌّ وَمَاءٌ سُخْرٍ وَفِي آيَاتٍ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٠﴾
وَيَذَكِّرُنَا بِاللَّهِ وَنُحْيِيهِمْ وَيُمِيتُهُمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ ﴿٥١﴾

(من الآية ١٠٢ سورة البقرة)

إذن فالحق سبحانه وتعالى من طلاقة قدرته يعطى للجنس الضعيف وهو الإنسان شيئاً يستطيع به أن يسخر الأقوى وهو الجن ، والجن يعرف هذه الحكاية . ولذلك فكل الذين يمثل لهم الجن لا يأتي ويُدوم بل يأتي لحمة خاطفة ؛ لأنه لا يستطيع أن يستقر على صورته التي يتمثل فيها ، فلو تمثل بإنسان أو بحيوان مثلاً لحكمته الصورة ، وإن حكمته الصورة ، واستطاع من يراه أن يطلق عليه وصاصة من دسده ، لقتله !

ولذلك فالجن بأن لمحة مثل ومضة برق ويغنى ، إنها حلقة قدرة الحق التي

يمكن أن تعطى للجنس الأقل - الإنسان - قوة القدرة على أن يُسخر الجنس الأقوى - الجن - ، لكن هذه ليست في مصلحة الإنسان ، ولذلك فالمؤمن من الجن يقول : أنا أكتفي في جنسي بقانون ، فرما يجعلني عدم تكافؤ الفرص طاعياً ، لأن من يملكون هذه القدرة يطغون في الناس . والذي يقوم بعمل تكره به المرأة زوجها ويكره به الزوج امرأته هو نفسه من يجل مثل هذا العمل ، ومن مصلحته أن تستمر هذه الحكاية .

ولذلك لا أحد يتغلب على تلك المسألة إلا إذا استحضر قول الحق : « وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله » فالسحر وارد بنص القرآن ، لكن يجب أن نعلم أن هذه ليست طبيعية في السحرة ولا ذاتية فيهم ، وإذا أراد الله ألا يضار الإنسان بالسحر فلن يضع السحر ، وإن اتسعت المعرفة بهذا الأمر تكون فتنة للناس ، والذي ينبع هؤلاء السحرة ويذهب لهم ليفكروا له السحر ، ويذهب لهم ليسحروا له الخصوم ، وينفتن فيهم بعيش طوال عمره رهقاً مصداقاً لقوله الحق :

﴿ وَأَيُّكُمْ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ۚ ﴾

(سورة الجن)

صحيح أنهم يقتدرون أن يسحروا ، لكن ذلك السحر يزيد المتسبب فيه رهقاً وتعباً .

وعلى المؤمن أن يحص نفسه بهذا الدعاء : « اللهم قد أقدرت بعض خلقك على السحر ، واحتفظت لذاتك بإذن الضر ، فأعوذ بما أقدرت عليه بما احتفظت به » .

عندئذ لن يخافهم ولن يجدوا سبيلاً لهم إليه ، فهم يدخلون الضمير فقط ، والسحر يوجد عدم تكافؤ فرص ، ويفتن الناس في الناس ، ويؤدي إلى إخلال توازن المجتمع .

وبعد ذلك نحى كبرى منع الزكاة ، والحق سبحانه وتعالى حين يطلب منا أن نركى ، إنما يلفتنا إلى أننا لم نأت بشيء من عندنا ، فالعقل الذي يخطط للعمل مخلوق لله ، والجوارح التي تعمل مخلوقة لله ، والأرض التي تعمل فيها أو الصنعة التي

تصنعها مخلوقة لله . إذن فكل حاجة لله ، لكنه أوضح لك : سألته عملك ،
وعليك أن تعطى أخاك الفقير بعضاً مما رزقتك به .

ويقول قائل : مادام هو رب الكل ، فلماذا يترك واحداً فقيراً ؟ نقول : لكي يُثبت
الأغيار في الكون ، ويعرف الغنى أن الفقر قد يلحقه ، ويعرف القوى أن الضعف
قد يلحقه . إذن فالمسألة جاءت لنظام الكون ، فيُثبت الخالق قلب الواحد على
المعدم ليعطيه ، فيوم تمنع الزكاة يظهر أثر ذلك في الكون لأنها مسألة محسوبة بحساب
دقيق ، ولذلك فإذا رأيت واحداً جوعان بحق فاعرف أن واحداً ضيع زكاته فلم يؤدّها ،
وإن رأيت عودة في المجتمع فاعرف أن فيه حثاً مضيقاً لله ، لأن ربنا جعل المجتمع
متساوياً والنقص هنا يكمله من هناك . فإن رأيت نقصاً عاماً فاعرف أن فيه حقاً لله
مضيقاً .

وبعد ذلك حدثنا سيدنا جعفر الصادق عن كبيرة ترك الصلاة ، ونعرف أن
الصلاة هي إعلان حوام الولاء للإله الواحد ، فانت تشهد أن لا إله إلا الله وأن
محمداً رسول الله مرة واحدة في العمر ، وتزكي إن كنت واحداً وقادراً مرة واحدة في
السنة ، وتحج مرة واحدة في العمر ، وتصوم شهراً واحداً في السنة ، وإن كنت
مريضاً لاتصوم وقد يسقط عنك هذا الركن إذا كان هناك مرض لا يرجى شفاؤه أو
أصبح الشخص لا يقوى على الصوم لكبر سنه ، وإذا كنت فقيراً لاتزكي ، فقد
سقطت الزكاة عنك أيضاً ، وإن كنت غير مستطيع فلا تحج ويسقط عنك الحج .

هنا في ثلاثة أركان لك عذر إن لم تفعلها . وبقي ركنان اثنان من أركان
الإسلام : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، والصلاة ، وشهادة أن
لا إله إلا الله يكفي أن تقومها في العمر مرة ، فهذا بقي من أركان الإسلام ؟ بقيت
الصلاة ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم :

« الصلاة عمود الدين » (١) .

(١) برواه أبو نعيم الفضل بن دكين في الصلاة من عمر وهو حديث حسن ، ورواه البيهقي في شعب الإيمان بالنظ
(الصلاة عمود الدين) من عمر ولكنه ضعيف .

إذن فترك الصلاة معناه : أنه تمرد على إعلان العبودية والولاء للحق . وقد طلبها الله في اليوم خمس مرات ، وحتم الجماعة فيها في يوم الجمعة في الأسبوع . لماذا ؟ حتى يبرأنا كل العبيد لله عبيداً لله . فلا يعبد واحد ربنا سراً وبعد ذلك لا يرى أحد منا أحداً فكلنا نسجد لله ولا بد من إعلان الولاء لله ، فيوم ترك الصلاة بنعدم إعلان الولاء له . سبحانه .

ومن العجيب أن الصلاة فرضها الله عليك بأنك تذهب له خمس مرات في اليوم ، هذا بالأمر والتكليف ، وإن لم تذهب تأثم إنه ما أغلق الباب اذهب له في أي وقت تجده في استقبالك في أي مكان تقف وتقول : الله أكبر تكون في حضرة ربنا ، وقبلنا سابقاً : إن من له السيادة في الدنيا حين تطلب لقائه تقدم طلباً حتى تلقاه . ويحمد لك الميماد ، وبعد ذلك يسألك أحد رجاله : ستكلم في ماذا . وقد يقف المستول لو السيد في الدنيا وينهى المحادثة . لكن ربنا ليس كذلك . أنت تذهب له في أي وقت وفي أي زمان وتطيل كما تحب ولن ينهى المقابلة إلا إذا أنهيتها أنت . ولذلك يقولون :

حسب نفسي عزاً بأن عبد

يحنق بـ بلامواعبد رب

هو في قدسه الأعز ولكن

أنا للقي متى وابن أحب

صحيح هو يأمرون أن ألقاه خمس مرات في اليوم ، لكن الباب مفتوح لقلائه في أي وقت ، وأوضحنا سابقاً . والله المثل الأعلى . مب أن صنعة تعرض على صانعها خمس مرات كل يوم . أيجاد فيها عطب ؟ لا . وأنت تعرض على خالقك وصانعك كل يوم خمس مرات . والصنعة العادية يصلحها صانعها يسلك أو بمسار أو بوصلة يضعها ، أما أنت المخلوق لله وربك غيب وهو يصلح جهازك بما يراه مناسباً .

وبعد ذلك بقي من الكيثر نقض المهد وقطعة الرحم ، ونقض العهد لا يجعل إنساناً يثق في وعد إنسان آخر . فيتشتر التشكك في نفوس الجماعة الإيمانية بعضها من بعض ، والوعد قد يحل مشاكل للناس العسرين ، فعندما يقول قادر لغير قادر : أعدك بكذا . ويعطيه ماوعده به ، فإن وعده المدين بسداد الدين وأخلفه مرة فلن

يصدق به بعد ذلك . وإن وعده وصدق ثم وعده وصدق ثم وعده وصدق ، يصح صادقاً ، وكل ما عند الناس يصح عنده ، ولذلك يقولون : من يأخذ ويعطي يكون المال ماله .

وبعد ذلك تأتي كبيرة قطيعة الرحم : لأن الحق سبحانه وتعالى اشتق للرحم اسماً من اسمه فهو القاتل في الحديث القدسي :

(أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسماً من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته)^(١) .

ونعلم جميعاً حكاية سيدنا معاوية عندما دخل عليه الحاجب وقال له : يا أمير المؤمنين هناك واحد بالباب يقول : إنه أخوك ، فيقول معاوية للحاجب : أي إخوان هو ؟ ألا تعرف إخواني ؟ فقال الحاجب : إنه يقول : إنه أخوك . فلما دخل الرجل ، سأله معاوية : أأنت أخي ؟ قال : نعم فقال معاوية : وأي إخوان أنت ؟ فقال : أنا أخوك من آدم ! فقال معاوية : رجم مقطوعة ، لا تكون أول من وصلها .

تلك هي الكبائر التي ذكرها سيدنا جعفر الصادق وهي تمثل ما يمكن أن يكون نقضاً للمجتمع كله من أساسه ، فكل كبيرة تنقض ناحية من نواحي المجتمع ، وهذا يخالف الإيمان ، لأن الإيمان هو منج إن اتبعناه جميعاً عشنا في أمن . والإسلام أيضاً منج إن اتبعناه جميعاً عشنا في سلام ، فيوم تأتي - أيها المسلم - كبيرة من هذه الكبائر فأنت تزلزل بها ركناً من الأركان ، وحيث لا يكون هناك أمان ولا سلام ، ولذلك يقول الحق سبحانه : « إن تهتبا كبائر ما تنهون عنه » وعندما ندقق في كلمة « تنهون عنه » نلتفت إلى أن أصل الفضائل : أن تسلب نقيصة وأن توجب كمالاً ، فقبلما توجب الكمال بالأوامر اسلب النقص بالنواهي ؛ ولذلك يقولون : التحلية قبل التحلية .

« إن تهتبا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم » « ونكفر ، أي نستر ، لأن

(١) رواه أحمد والبيهقي في الأدب المفرد ، وأبو داود والترمذي والحاقم عن عبد الرحمن بن عوف .

الكفر هو السر ، وقلنا : إن التكفير للذنوب إمالة للعقاب ، والإحباط إمالة للثواب ، وندخلكم مدخلاً كريماً ، فلن نسطع عنكم العذاب فقط بل نعطيك المدخل الكريم - يقول الحق :

﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾

(من الآية ٢٦ سورة يونس)

وقد كان يكفي ألا تعاقب ، لكنك حينما تتجنب الكبائر لا يسقط عنك العقاب فقط ، بل يدخلك الله مدخلاً كريماً ، والمدخل الكريم يتناسب مع من يدخلك في مدخله ، فانظر ، إلى المدخل الكريم من الله وما شكله ؟ يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال الله تعالى :

(أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر واقرأوا إن شئتم : « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ») (١) .

وبذلك تنتقل الصورة إلى شيء جديد ، وهو : التوازن بين أفراد الجنس الإنسان ، كل هذا الكلام كي يُحفظ الجنس الإنسان مع بعضه ، وبعد ذلك يريد الله أن يقيم توازناً ومصالحة إيمانية بين نوعي الجنس الإنساني ، والجنس الإنساني فيه ذكورة وفيه أنوثة . ونعرف أن كل جنس من الأجناس لا ينقسم إلى نوعين إلا إذا كان فيه قدر مشترك يجمع النوعين من الجنس ، وفيه شيء مفترق يجعل هذا نوعاً وهذا نوعاً ولو لم يكن فيه شيء مفترق لما كان نوعين ، إذن فما دام الجنس الواحد نوعين فلا بد أن يجسهما في شيء مشترك ، وما دام الجنس الواحد قد انقسم لنوعين فكل نوع له مهمة . والذكورة والأنوثة هما نوعان لجنس البشر ، فالذكر والأنثى يشتركان في مطلوبات الجنس ، وبعد ذلك ينفردان في مطلوبات النوع ، وبعد ذلك كل نوع ينقسم إلى أفراد . والأفراد أيضاً ليسوا مكررين ، بل فيه قدر مشترك يجمع كل الأفراد ، وبعد ذلك كل واحد له موهبة وله ريادة وله شطارة في مجال كذا أو كذا ، وبذلك يتكامل أفراد الجنس البشري .

وما دام الجنس البشري قد انقسم لنوعين ، فيكون للرجال خصوصية وللنساء

خصوصية . وربنا سبحانه وتعالى لا يأتى حتى فى البنية العامة ليكمل الجنين مستويين فى خصائص البنية : صحيح البنية واحدة : رأس وجذع ولرجل ، إنما يأتى ويميز بنية كل نوع بشيء ، الرجل له شكل مميز ، والمرأة لها شكل مميز . ولذلك فالذين يقولون : نسوى الرجل بالمرأة أو المرأة بالرجل نقول لهم : المرأة لها تكوين خاص ، والرجل له تكوينه الخاص ، فإذا سويت المرأة بالرجل أعطيت لها مجالات الرجل ، وبقيت مجالاتها التى لا يمكن للرجل أن يشاركها فيها ، معطلة لا يقوم بها أحد . إذن فانت حلتها فوق ما نطق وأنت خطيء ، لأنك تأتيتها بتعاب أخرى .

إن الحق سبحانه وتعالى ساءة يخلق جنساً ، وساءة يقسم الجنس إلى نوعين ، بوضوح : تنبهوا أن كل نوع له مهمة وقية شيء مشترك ، المشترك بين الأنوثة والذكورة ، ماهر ؟ إن هذا إنسان وذلك إنسان ، وإن هذا من ناحية الإيمان مُطالب منه أن يكون له عقيدة إيمانية ولا أحد يسيطر على الآخر فى عقيدته الإيمانية ، الاثنان متساويان فيها ، ولا يفرضها واحد على الآخر ، وضرب الله سبحانه وتعالى لنا مثلاً على تشخيص الذكورة وتشخيص الأنوثة فى الأمر الأولى للإيمان ، وإن اختلفت فى الأمر الثانوى للأحكام ، فيقول :

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ فُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطَ ۖ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا

صَالِحِينَ فَقَاتَا هُمَا فَلَمْ يَقْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْعًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ ﴿٥٥﴾

(سورة النحر)

وهذان رسولان ، ومع ذلك لم يستطيعا إقناع زوجتيهما بالتوحيد إذن فكل إنسان له حرية العقيدة والتعقل ، ولا أحد تابع لآخر فى هذه المسألة أبداً ، ويقول الحق :

﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ

وَنَجِّنِي مِنَ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٦١﴾

(سورة النحر)

فرعون الذى ادعى الألوهية لم يقدر أن يرغم امرأته على أن تكفر والحق سبحانه وتعالى قال فيها :

﴿ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ ﴾

(من الآية ١١ سورة التحريم)

إذن ففى مسألة العفيدة الكل فيها سواء ، الذكورة والأنوثة ، فيها عقل وفيها تفكير . ولعل المرأة تشير برأى قد يعز على كثير من الرجال . ولنا المثل من زوج رسول الله (أم سلمة) وموقفها فى صلح الحديبية فعندما يأتى الرسول صلى الله عليه وسلم ليعقد المعاهدة ، وبخزن أصحابه ومنهم عمر رضى الله عنه الذى قال : أنقيل الدنيا فى ديننا فيقول له سيدنا أبو بكر : الزم غرزك يا عمر إنه رسول الله . فدخل رسول الله مغضباً ، طبعاً من حمة عمر وبخزن الصحابة ، لأنها مسألة يمز على النفس البشرية ، لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يذهب فيجد أم سلمة فيقول لها : هلك المسلمون ، ألا تريد إلى الناس أمرهم بالأمر فلا يفعلونه وهم يسمعون كلامى وينظرون وجهى ؟ فقالت يا رسول الله : لا تلمهم فإنهم قد داخلهم أمر عظيم مما أدخلت على نفسك من المشقة فى أمر الصلح ورجعهم بغير فتح يا نبي الله اخرج إليهم ولا تكلم أحدا كلمة حتى تسترح بئذك وتدهو حالك فيحلقك ، .

لقد وقع رسول الله صلح الحديبية وانتهت المسألة . ولكن رحمة الله بالمؤمنين الذين وقفوا أمام رسول الله فى هذه المسألة ، ورحمة الله لهم بأم سلمة أوضحت لهم الرسول : سألين لكم : أنتم لو دخلتم مكة وفيها أناس مسلمون لا تعرفونهم إنهم يكتمون إيمانهم وإسلامهم ، والبيت الكافر قد يكون فيه واحد مسلم ، وقد تقتلون أناساً مسلمين لا تعرفونهم فتصيبكم معرة أى ما تكرهونه ويشتى عليكم مصداقاً لقول الحق تعالى :

﴿ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّزَّاعِلُوهُمْ أَنْ تَطَّعُوهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِّيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾

(من الآية ٢٥ سورة الفتح)

لو تزايلا أى لو غمز المؤمنون فى منطقة لعائنا الكافرين عقاباً شديداً . إذن لقد أوضح لهم العلة ، فرضى الكل ، ولنا أن نلتفت إلى أن المسألة جاءت من سيولتنا

أم سلمة ، وهذا دليل على أن الله لا يمنع أن يكون لامرأة عقل وتفكير ناضج ، ولذلك نجد القرآن يؤكد ذلك في قصة بلقيس ، لقد فكرت بلقيس في الرجل الآن ليزول ملكها : يا ترى هل هو طالب ملك ، فجاء على لسانها في القرآن الكريم :

﴿ قَالَتْ يَأْثِبُهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلِيَ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴿٣٥﴾ إِتْرَمِنْ مُلْكَمِنْ وَإِنَّهُ رِسْمٌ أَلْفِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣٦﴾ أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَى وَأُتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٣٧﴾ قَالَتْ يَأْثِبُهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ ﴿٣٨﴾ ﴾

(سورة النمل)

فيذا قال القادة ؟ قالوا : لا ، هذه ليست سألنا ، وجاء القرآن بقولهم :

﴿ قَالُوا نَحْنُ أَوْلَا قُوَّةً وَأُولَا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴿٣٩﴾ ﴾

(سورة النمل)

كان رجل الحرب يُؤثر فقط ، يجارب أو لا يجارب ، لكن الذي يفكر هذا هم الساسة الذين ليس عندهم حمية وحركة القتال . نقول لفائدة الجند : أنت تنتظر الأمر ، وتحمل الساسة المحدثين يفكرون في عوالم الأمور ؟ لذلك قال قاعة الجند لبلقيس : (نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد والأمر إليك) لقد وضعوا الأمر في رقبته وهي امرأة ، ففكرت : سأجرب وأختبره وأنظر أهو طالب ملك أم صاحب دين - فأرسلت هدية له ، فلما جاءت الهدية جاء القرآن بما قاله سيدنا سليمان عندما تلقى الهدية :

﴿ أَمِدُونِي بِعِلَالٍ قَالَتْ إِنَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾

(من الآية ٣٦ سورة النمل)

فعرفت بلقيس أن الملك ليس هدفة ، وبعد ذلك عرفت أنه صاحب رسالة ، فقلت : أذهب له وأسلم ، انظر أداء العبارة القرآنية عندما تصور إيمان ملكة قالت :

﴿ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾

(من الآية ٤٤ سورة النمل)

يعنى : أنا وهو أصبحنا عبيداً لله . هذه رفعة الإيمان ؛ فلا غصاصة ما دامت هى وهو عبيداً لإله واحد ، وبلفيس امرأة ولم يحرمها ربنا من الرأى الحسن أيضاً ومن الأداء الجميل ، وهى عندما ذهبت ووجدت عرشها وقد جاء به من عنده علم من الكتاب وأقامه ، لقد تركت العرش فى بلدها وجاءت إلى سليمان فوجدت عرشها ، وكان لا بد أن يلتبس عليها الأمر ، وقالوا لها : أهكذا عرشك ؟ :

﴿ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ ﴾

(من الآية ١٢ سورة النمل)

فاجابت إجابة دبلوماسية وكياسة :

﴿ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ﴾

(من الآية ١٢ سورة النمل)

هى امرأة ولم يحرمها الله من تميز الفكر ؛ لذلك لا يصح أن نحرم المرأة من أن يكون لها فكر . لكن المهم أن نعلم أن لها حدوداً فى إطار نوعيتها ، ولا تعتبر النقص فى شيء للرجل أنه نقص فيها ، فإذا ما كان عندها كمال لا يوجد عند الرجل لننتعلم أنه حتى فى البنية يختلف الرجل عن المرأة ؛ الرجل فيه خشونة وفيه صلابة وفيه قوة ، والمرأة فيها رقة وفيها ليونة ومستمكة ، ولها عاطفة قياضة ، وفيض حنان ، وللرجل فيه صلابة حزم وعزم ، إذن فكل واحد معاً لمهمة . فلا يقولن أحد : أنا ناقص فى هذه ، لكن انظر غيرك إنه ناقص فى ماذا وهو عندك أيضاً كامل .

ربانى الدين ليوضح : يا مؤمنون .. الحريم حرام على الذكور وحلال للإناث الذهاب حرام على الذكور وحلال للإناث ، أى تدليل أكثر من هذا ؟ . لقد حرم على الرجال التمتع بالحريم والذهب وأعطاهما للنساء ، والدين يطلب أن تكون المرأة مسكناً للرجل ، فالفروض أن الرجل هو الذى يتحرك حركة الحياة خارجاً ، وعندما يعود لمنزله فهو يسكن لزوجته ، والذى يصقل السيف ويحده ، مثل الشجاع الذى يضرب به ثمناً كل له عمل يكمل عمل الآخر ، وكذلك الرجل عندما يدخل منزله ويجد حياته مرتبة بفضل جهد زوجته فهو يرتاح ويشكر لها ما شاركته من أعباء الحياة .

ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى
بَعْضٍ ۚ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ
نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ ۚ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ۗ إِنَّ
اللَّهَ كَانَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَالِمًا ﴾

الحق سبحانه وتعالى خلق الكون وفيه أجناس ، وكل جنس يشمل أنواعاً لو
نوعين ، ونحت كل نوع أفراد . فإذا ما رأيت جنساً من الأجناس انقسم إلى نوعين ،
فاعلم أنهما يشتركان في مطلوب الجنس ، ثم يختلفان في مطلوب النوع ، ولو كانا
متحدين لما انقسما إلى نوعين . كذلك في الأفراد . وإذا نظرنا إلى الجهاد وجدنا الجهاد
جنساً عاماً ولكنه انقسم إلى عناصر مختلفة ، لكل عنصر من هذه العناصر مهمة
مختلفة ، فمثلاً إذا أردنا إقامة بناء ، فهذا البناء يتطلب زملاً ، ويتطلب أسمنتاً ،
ويتطلب أجراً ، ويتطلب حديدًا ، فجنس الجهاد كله مشترك في إقامة البناء ، ولكن
للأسمنت مهمة ، وللجيش مهمة ، وللزمل مهمة ، وللزمل مهمة ، وهو الزلط - مهمة ،
فلا تأخذ شيئاً في مهمة شيء آخر . وكذلك انقسم الإنسان إلى نوعين ، إلى ذكرورة
تتمثل في الرجال ، وإلى أنوثة تتمثل في النساء ، وبينهما قدر مشترك يجمعهما
كجنس ، ثم بينهما اختلاف باختلاف نوعيهما . فلو أردت أن تضع نوعاً مكان نوع لما
استطعت .

إذن فمن العبث أن يخلق الله من جنس نوعين ، ثم تأتي لتقول : إن هذا النوع
يجب أن يكون مثل هذا النوع . وأيضاً نعرف ذلك عن الزمن ، فالزمن ظرف
للأحداث ، أي أن كل حدث لا بد له من زمن ، لكن لكل زمن حدث يناسبه .
فالزمن وهو النهار ظرف للحدث في زمنه ، والليل أيضاً ظرف للحدث في زمنه .
ولكن الليل حدثه السكون والراحة ، والنهار حدثه الحركة والنشاط . فإن أردت أن
تمكس هذا مكان هذا أحلت وجمعت بين المتناقضين .

لقد أوضحنا أن الله يلفتنا إلى شيء قد نختلف فيه بشيء قد اتفقنا عليه ، فبين

لك : هذا الذي تختلف فيه رتبه إلى المتفق عليه . فالزمن لا خلاف في أنك تجعل الليل سكناً ولباساً وراحة وهدوءاً ، والنهار للحركة . وكل الناس يصنعون ذلك . فالحق سبحانه وتعالى يوضح : كما جعل الزمن ظرفاً لحركة إلا أن حركة هذا تختلف عن حركة هذا ، وهل معنى ذلك أن الليل والنهار نقيضان أو ضدان أو متكاملان ؟

إنها متكاملان ، لأن راحة الليل إنما جعلت لتصبح حركة النهار . فانت تنام وترتاح لتستأنف نشاطاً جديداً . إذن فالليل هو الذي يعين النهار على مهمته . . ولو أن إنساناً استيقظ ليلة ثم جاء صباحاً لما استطاع أن يفعل شيئاً . إذن فما الذي أعان حركة النهار ؟ . إنه سكون الليل ، فالحق سبحانه وتعالى بين : أن ذلك أمر متفق عليه بين الناس جميعاً متلينين وغير متلينين . . فلماذا اختلفتم في أن الذكورة والأنوثة يجب أن يتجدا في العمل والحركة والنوع نقول لكم : لا ، هذا أمر متفق عليه في الزمن ، فخذروا ما اتفقتم عليه دليلاً على صحة ما اختلفتم فيه . ولذلك ضرب الله المثل فقال :

﴿ وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى ① ﴾

(سورة الليل)

فعلما يغشى الليل بالى السكون . وقال الحق بعد ذلك :

﴿ وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى ② ﴾

(سورة الليل)

وعندما تبرغ الشمس تدب الحركة ، ثم جاء بالشيء المختلف فيه ، فأتبع سبحانه ذلك بقوله :

﴿ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ③ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ④ ﴾

(سورة الليل)

أي أن لكل جنس مهمة . .

وهكذا نعرف أن الإنسان ينقسم إلى نوعين : الذكورة والأنوثة ولهما عمل مشترك وخاصية مشتركة . وأن كلا منهما إنسان له كرامة الإنسان وله حرية العقيدة فلا يوجد رجل يرغم امرأة على عقيدة ، وضربنا المثل بامرأة فوح وامرأة لوط وامرأة فرعون .

راجع أصله وشرح أحاديثه الدكتور أحمد عمر هاشم نائب رئيس جامعة الأزهر .

إذن فالقدر المشترك هو حرية الاعتقاد ، فلا سلطان لنوع على نوع ، وكذلك حرية التعقل في المهمات ، وعرفنا كيف أن أم سلمة - رضي الله عنها - أشارت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الحديبية إشارة أنقذت المسلمين من انقسام فظيع أمام حضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعرفنا قصة بلقيس - ملكة سبأ - التي استطاعت أن تبرم أمراً تحل عنه الرجال ، إذن فمن الممكن أن يكون للمرأة تعقل وأن يكون للمرأة فكر ، وحتى قبل أن يوجد الإسلام كانت هناك نساء هن أصالة الرأي ، وحكمة المشورة في نوع مهمتها .

فمثلاً يحدثنا التاريخ أن ملك « كندة » سمع عن جمال امرأة اسمها « أم إلياس » بنت عرف بن محل الشيباني ، فأراد أن يتزوجها ، فدعا امرأة من « كندة » يقال لها : « عصام » وكانت ذات أدب وبيان وحفل ولسان ، وقال لها : اذهبي حتى تعلمي لي علم ابنة عوف . أي أرسلها مخاطبة . فلما ذهبت إلى والدته « أم إلياس » واسمها « أمانة بنت الحارث » وأعلمتها بما جاءت له . وأرسلت الأم تستدعي الابنة من خيمتها ، وقالت لها : هذه خالتك جاءت لتنظر إلى بعض شأنك فلا تستري عنها شيئاً أرادت النظر إليه من وجه وخلق وناطقيها فيما استنطقتك به : فلما اختلت « عصام » بالبنت فعلت مثل ما أمرتها أمها . وكشفت للمخاطبة « عصام » عن كل ما تريد من محاسنها ، فقالت المخاطبة كلمتها المشهورة : « ترك الخداع ما انكشف القناع » ، وصار هذا القول مثلاً ، أي أن القناع عندما يزول يرى الإنسان الحقيقة ، وعادت المخاطبة « عصام » إلى الملك فسألها : ما وراك يا « عصام » إنه يسأل : أي خبر جئت به من عند « أم إلياس » ؟ . فقالت : أبدي المخض عن الزيد . والمخض هو : هز الحليب في القرية لفصل الزيد عن اللبن . وذلك يعني أن رحلتها قد جاءت بتيعة .

فقال لها : أخبريني .

قالت : أخبرك حقاً وصدقاً . ووصفتها من شعرها إلى قدمها وصفاً أغرى الملك . فأرسل إلى أبيها وخطبها وزفت إليه .

وفي ليلة الزفاف ترى الأم العاقلة توصي ابنتها في ميدان عملها ، في ميدان

أمومتها ، في ميدان أنوثتها . قالت الأم لابنتها : « أي بنت ، إن النصيحة لو تركت لفضل أدب لترك ذلك منك - أي أنها كأم تتق في أدب ابنتها ولا تحتاج في هذا الأمر لنصيحة - ولكنها معونة للغافل وتذكرة للعاقل . إنك غداً ستذهبين إلى بيت لم تعرفيه ، وقرين لم تألفيه . فكوني له أمةً يكن لك عبداً . واحفظي حتى عشر خصال تكن لك ذخراً .

وانظروا إلى الخصال التي استنبطتها المرأة من ميدان رسالتها ، تستمر كلمات الأم : « أما الأولى والثانية : فالعاشرة له بالسمع والطاعة والرضا بالقناعة ، وأما الثالثة والرابعة : فالتعهد لموقع عينه وموضع أنفه فلا تقع عينه منك على قبيح ، ولا يشم منك إلا أطيب ريح . والخامسة والسادسة : التفقد لوقت طعامه والهدوء عند منامه فإن تنهض النوم مغضبة ، وحرارة الجوع ملهبة . أما السابعة والثامنة : فالتدبير لماله والإرغام على حشمه وعلى عياله . وأما التاسعة والعاشرة : فألا تفشي له سرّاً ولا تعصى له أمراً ، فإنك إن أنشيت سرّه لم تأمنى غدره ، وإن عصيت أمره أوغرت صدره ، وإيلك بعد ذلك والفرح إن كان ترحاً والحزن إن كان فرحاً » .

فذهبت أم إلياس بهذه النصائح إلى زوجها وأنجبت له البنين والبنات وسعدت معه وسعد معها .

تلك نصيحة من أم تدل على منتهى التعقل ، ولكن في أي شيء ؟ في ميدان مهمتها . إذن فالمرأة بمنحها الله ويعطيها أن تعقل ولها ميدان ولا يأتي هذا التعقل غالباً إلا في ميدانها . لأن ميدان الرجل له حركة تتطلب الحزم ، وتتطلب الشدة ، والمرأة حركتها تتطلب العطف والحنان ، والأمثال في حياتنا اليومية تؤكد ذلك ، إن الرجل عندما يدخل بيته ويجب أن ينام ، قد يأتي له طفله صاخباً باكياً ، فيثور الأب على زوجته ويسب الولد ويسب أمه ، وقد يقول ألفاظاً مثل : « اكتمى أنفاسه إلى لريد أن أستريح » . وتأخذ الأم طفلها وتذهب تربت على كفه ونسكته ، ويستجيب لها الطفل ، فهذه مهمة الأم ، ولذلك نجد أن الأحداث التاريخية العصبية تبرز الرجل في مكانه والمرأة في مكانها .

فمثلاً : سيدنا إبراهيم عليه السلام أسكن هاجر وابنها إسماعيل بؤاب غير ذي

زرع ، قالت له : أتركنا في مكان ليس فيه حتى الماء ، أهذا نزلته برأيك أم الله أنزلك فيه ؟ قال لها : أنزلى الله هذا المكان . فقالت له : اذهب كما شئت فإنه لا يضيعنا . هذه المهمة للمرأة . هاجر مع طفل في مكان ليس فيه مقوم الحياة الأول وهو الماء . فانظروا عطفها وحنانها ، ماذا فعلت ؟ لقد سعت بين الصفا والمروة ، سعدت الجبل إلى أن أنهكت قواها .

إن الذي ينهب إلى الحج أو العمرة ويهرب الأشواط السبعة هذه يعرف أقصى ما يمكن أن تتحملة المرأة في سبيل ابنها ؛ لأن هذا موقف عطف وحنان ، ابنها يريد أن يشرب . وكان الله قال لها : إنك قد سعت ولكني سأجعل رزقك من حيث لا تحتسبن ، أنت سعت بين الصفا والمروة ، والماء ينبع تحت قدمي ولك . إذن فصدقت في قولها : إنه لا يضيعنا ، ولو أن سعيها جاء بالماء لقلنا جيماً أن السعي هو الذي يأتي بالماء ، ولكن اسع ولا تعتقد في السعي ، بل اعتقد في الرزاق الأعلى ، تلك مسألة ظاهرة في أمنا هاجر .

وحينما جاء موقف الابتلاء بالذبح ، اختفت هاجر من المسرح ، وجاء دور سيدنا إبراهيم بحزمه وعزمه ونبوته . ورأى في الرؤيا أنه يذبح ابنه ، أين أمه في هذا ؟ اختفت من المسرح ؛ لأن هذا موقف لا يتفق مع عواطفها وحنانها . إذن فكل واحد منهما له مهمة . والتجاح يكون على قدر هذه المهمة . ولذلك يقول الحق : « ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض » فساعة ترى جنساً أخذ شيئاً وجنساً آخر أخذ شيئاً ، إياك أن تشغل بالك وتتمنى وتقول : « أريد هذه » ، ولكن اسأل الله من فضله ؛ لأن كلمة « ولا تتمنوا » هي عن أن تتمنى ما فضل الله به بعضاً على بعض ، ولذلك يقول : « واسألوا الله من فضله » . وما دعت تسأل الله من فضله ؛ فهنا أمل أن يعطيك .

وقد يرى البعض هنا مشكلة فيتساءل : كيف ينهانا الله عن أن نتمنى ما فضل الله به بعضنا على بعض فقال : « ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض » مع أن فضل الله من شأنه أن يفضل بعضنا على بعض بدليل قوله : (ورفعنا بعضكم فوق بعض درجات) فضلاً على أنني أطمح في أن أسأل الله ليعطيني ؛ لأنه - سبحانه -

ما أمرنا بالسؤال إلا ليعطينا .

ونقول : لا ، التمني عادة أن تطلب شيئاً يستحيل أو لم تجربه عادة ، إنما السؤال والدعاء هو مجال أن تأتي إلى شيء تستطيع الحصول عليه ، فأوضح : لا تذهب إلى منطقة التمني ، ولذلك ضربوا المثل للتمني بيت الشاعر :

ألا ليت الشباب يعود يوماً
فأخبره بما فعل المشيب

تمنى الشاعر أن يعود الشباب يوماً فهل هذا يتحقق ؟ إنه لا يتحقق . أو أن يقول قائل : ليت الكواكب تدنو في فأنظمتها ، هل يمكن أن يحدث ذلك ؟ لا . ولكن هذا القول يدل على أن هذا الشيء محبوب وإن كان لم تجربه عادة ، أو هو مستحيل ، إذن فالسؤال يجب أن يكون في حدود الممكن بالنسبة لك ، والحق يوضح : لا تنظروا إلى ما فضل الله به بعضكم على بعض . وما دام الله قد فضل بعضاً على بعض فليسأل الإنسان لا في منطقة ما فضل الله غيره عليه ويطلبه لنفسه ويسلبه من سواء ، ولكن في منطقة أن توفق في إبراز ما فضلك الله به ، ولذلك نجد الحق في آيات التفضيل يقول :

﴿ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ﴾

(من الآية ٧١ سورة النحل)

وما هو الرزق ؟ هل هو نفرد فقط ؟ لا . بل الرزق هو كل ما يتنفع به ، فالعلم رزق ، والملم رزق ، والشجاعة رزق ، كل هذا رزق ، وقوله الحق : « ما فضل الله به بعضكم على بعض » يجعلنا نتساءل : من هو المفضل ومن هو المفضل عليه ؟ لأنه قال : « بعضكم » . لم يبينها لنا ، إذن فبعض مفضل وبعض مفضل عليه .

وسؤال آخر : وأي بعض مفضل وأي بعض مفضل عليه ؟ إن كل إنسان هو فاضل في شيء ومفضل عليه في شيء آخر ، فإنسان يأخذ درجة الكمال في ناحية ، وإنسان يفترق أدنى درجة في تلك الناحية ، لكنه يملك موهبة أخرى قد تكون كاملة

ومكتومة . وهذا يعنى التكامل فى المواهب ، وهذا التكامل هو أساس الحركة فى المجتمع .

لنتنبه إلى التروس ، نحن نجد الترس الزائد يدخل فى الترس الأقل ، فطور الحركة ، لكن إذا وضعنا ترساً زائداً مقابل ترس زائد مثله فلن تحدث الحركة . إذن فلا بد أن يكون متميزاً فى شيء والآخر متميزاً فى شيء آخر فيحدث التكامل بينهما ، ومثل ذلك قلنا: الليل والنهار ، الليل يعينى على حركة النهار ، وقلنا : إن السيف فى يد الفارس يضرب به ويقتل ، ولو لم يسته خبير فى الحداثة ويشحذه ويصقله لما أدى السيف مهمته ، وقد لا يستطيع هذا الخبير فى صقل السيوف الذهاب للمعركة ، وقد يخاف أن يضرب بالسيف ، لكن له فضل مثل فضل المحارب بالسيف .

إن كل واحد له مهمة يؤديها ، والأقدار تعطى الناس مواهبهم المتكاملة وليست المتكررة المتماثلة ، ومادامت المواهب متكاملة فلا أحسد من تفوق على فى مجال ما ؛ لأننى أحتاج إليه ، وهو لا يحسدنى إن تفوقت عليه فى مهية أو عمل لأنه يحتاج إلى ، إذن فأنا أريده أن يتفوق ، وهو يريدنى أن أتفوق ، وذلك مما يحب الناس فى نعم ومواهب الناس ، فأنا أحب النعمة التى وهبها الله للآخر ، وهو يحب النعمة والموهبة التى عندى .

مثال ذلك عندما نجد رجلاً موهوباً فى تفصيل الملابس ويحبك أجود الجلابيب فالكل يفرح به ، وهذا الرجل يحتاج إلى نجار موهوب ليصنع له باباً جيداً لدكانه ، ومن مصلحة الاثنين أن تكون كل نعمة عند واحد مجموعة ، ولذلك سبحانه الله « بعضاً » و « بعضاً » ويتكون الكل من بعض وبعض ، فانت موهوب فى بعض الأمور ولا تزدى كل الأمور أبداً ، ولكن بضميمة البعض الآخر تملك جميعاً مواهب بعضنا بعضاً .

ويتابع الحق : « للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن » فمهمة النجاح للرجل أو المرأة هو أن يكون كل منهما صالحاً ومؤدياً للمهمة التى خلق من أجلها ، بعد ذلك يكون حساب الثواب والعقاب وكل واحد على قدر تكليفه .

فالثواب والعقاب يأتى على مقدار ما يقوم كل مخلوق بما كلف به .

والمثال على اختلاف مهمة الرجل عن مهمة المرأة، يتجلى فى أننا نجد الرجل عندما تغضب امرأته أو تمرض ، ويكون عنده ولد رضيع ، فهل يستطيع هو أن يرضع الطفل ؟ طبعاً لا ؛ لأن لكل واحد مهمة ؛ فالعاقل هو من يحترم قدر الله فى خلقه ، ويحترم مواهب الله حين إعطائها ، وهو يسأل الله من فضله ، أى بما فضله به ليعطى له البركة فى مقامه . وحين يقول الحق : « ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن » نلاحظ أن هذه تساوى تلك تماماً .

« واسألوا الله من فضله إن الله كان بكل شئ عليماً » ومن واسع علمه سبحانه أنه وزع المواهب فى خلقه حتى يتكامل المجتمع ولا يتكرر ؛ لأن تكرار المجتمع هو الذى يولد الشقاق ، أما تكامله فيولد الوفاق ، وسبب نزول الآية « ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض » أن النساء قلن : إننا لم يكتب علينا الجهاد وأعطانا ربنا نصف الرجل من الميراث ، وقد أوضح الحق من قبل للمرأة أنها أخذت نصف الرجل لأنها محسوبة على غيرها ولن تصرف وتتفق من دخلها على نفسها ، بل سيصرف الرجل ويثق عليها ، والسألة بذلك تكون عادلة . وكذلك قال الرجال : مادام الله قد فضلنا فى الميراث ، وأعطانا ضعف نصيب المرأة فلعله يفضلنا فى الآخرة ويعطينا ضعف ثوابها ، فيصنع الرجل العمل الواحد ويريد الضعف ! .

وانظر لذكاء المرأة ، حينما قالت : مادام ربنا أعطانا نصف ميراثكم فلماذا لا يعطينا نصف العقوبة إذن ؟ فأوضح لهم الله : اهدأوا « ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض » أى أن كل واحد أن يرضى بما قسمه الله له .

وبعد ذلك يقول الحق :

﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلًى مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ